



The Installation of the Sheikh al-Akbar in the Supreme Center ¹

Michel VÂLSAN

(followed by the French version)

In our ongoing study on *The last high grades of Ecossism and the downward realization*², examining the symbolism of the 33rd degree, we ended up searching for an explanation to the ceremonial form put forward by the initiation to the degrees subsequent to the 30th, because this outer form seems in disagreement with the “inner” character that we have confirmed somewhere else, with regard to the “initiation” to the downward phase of the realization. This initiatory phase, as we have shown, supposes the prior achievement of the Supreme Identity, and, on the other hand, in the case of the *walî*, it requires a determined act of Theophany (*tajallî ilâhî*), which places the event of this initiation at an actual divine level. In this respect a rite with an outer form like the one offered by the Masonic initiation, which merely talks about a “contemplation of the Truth face to face”, can only be explained by a reference to the symbolism of the Spiritual Center where the accepted Initiate is facing the constant Theophany constituted by the Pole of the Tradition. We have mentioned on this subject the Islamic details concerning the esoterical hierarchies, and we have made it clear that what we are talking about in this case is located in a domain of realities whose access is however only possible through the intuition of the knowledgeable Heart. This point is very important for our thesis, and, on the other hand, we would worry that some readers might find difficulty situating exactly the notions that we have used, especially the ones with regards to “the spiritual centers” and the corresponding subtle “gatherings”. This is why, as marginal notes and support to the aforementioned study, we shall give here additional “documentary” evidence that for reasons of literary scope we could not introduce in the body of our report. This evidence is again drawn from the data of Islamic esoterism, and precisely from the work of the Sheikh al-Akbar, which allows us to stay in a unitary set of notions and references.

¹ [Published in *Etudes Traditionnelles*, Oct.-Nov. 1953.]

² See *Etudes Traditionnelles* since May-June 1953. As well as the previous article: *A text by Sheikh al-Akbar about the “downward realization”*, April-May 1953.

The Installation of the Sheikh al-Akbar in the Supreme Center

It is in the Preface to the “Meccan Revelations” (*Futûhât*) that the Sheikh al-Akbar introduces in the relatively incantatory form that characterizes the preliminary texts of the Islamic writings, his access to the Supreme Center of the Primordial and Universal Tradition, which is designated here several times with the term *Al-Malâ'u-l-A'lâ*, the “Supreme Plerome” or the “Sublime Gathering”. This gathering, located in a subtle region whose description is similar to what the traditions in Central Asia say about the *Agarttha*, the hidden Kingdom of the King of the World, is presided by the primordial Mohammadian Being whose nature and attributes, given the particularities of the Islamic formulation, correspond clearly enough to the ones that René Guénon has indicated with regard to the personification of the Primordial *Manu*, and that the Christian doctrine, for only reminding this one, introduces in the figure of the mysterious *Melki-Tsedeq* who is “without father, without mother, without genealogy, having neither beginning of days nor end of life”, but who is thus made “resembling the Son of God”, and who “remains a priest forever” (*Hebrews 7, 1-3*)³. What is of a special interest for our subject matter is that this « visit » by the Sheikh al-Akbar is closely suited to the installation of this master as the “Heir of the Mohammadian *Maqâm*”. It is even more precisely about the function of this master, with regards to the Center of the Universal Tradition, not only with the particular center of this historical Islam.

This event in the personal life of the Sheikh al-Akbar is situated, according to some indications he gives himself in different places, at the time of his trip to the Mecca, where he has lived from the end of 598-1198 until 600/1201, or immediately after this last date. However at this date, the Sheikh al-Akbar not only had reached the degree of Supreme Identity, but he was also given, since 594/1195, the exceptional function of Seal of the Mohammadian Holiness, and this allows us to see the nature, quite subsequent, of this “visit” and of the installation “ceremony” which then occurred, with regard to what we have considered as the “initiation” to an descending realization. This installation then appears as an acknowledgement, to a higher degree in the esoterical hierarchy of the World, of the reality and function of the Mohammadian Seal, which may also represent an “exaltation” of this very function and reality of the Sheikh al-Akbar. However the description of the circumstances and transcendent events we are talking about lead us to notice some symbolical elements that could be connected to part of the Masonic symbolism found in the degrees subsequent to the 30th.

The space allowed in this publication does not allow us to reproduce this document in its entirety⁴. We shall instead quote a few passages with a more direct connection to our subject. We shall therefore put aside the beginning of the *Khutba* (the Foreword) that develops the common divine Praise, and take our quotes from the part related to the Prayer on the Prophet. The prophet of Islam is naturally the support of everything that will be said on the subject of the Primordial Prophetic Principle whose successive prophetic manifestations are only figures and substitutes.

³ René Guénon : *The King of the World*.

⁴ This document will be found in its entirety in our next book about the “Meccan Revelation” by the Sheikh al-Akbar. [Even though it was announced here, this text was never published.]



L'Investiture du Cheikh al-Akbar au Centre Suprême¹

Michel VALSAN

Dans notre étude en cours sur *Les derniers hauts grades de l'Ecossisme et la réalisation descendante*², en examinant le symbolisme du 33^e degré, nous avons été amené à chercher une explication de la forme cérémonielle que présente l'initiation des degrés ultérieurs au 30^e, car cette forme extérieure apparaît en discordance avec le caractère « intérieur » que nous avons attesté par ailleurs, pour l'« initiation » à la phase descendante de la réalisation. Cette phase initiatique, avons-nous montré, suppose l'atteinte préalable effective de l'Identité Suprême, et, d'autre part, dans le cas du *walî*, nécessite un acte déterminé de théophanie (*tajallî ilâhî*), ce qui situe l'événement de cette initiation à un niveau proprement divin. Sous ce rapport un rite de forme extérieure comme celui que présente l'initiation maçonnique qui parle cependant d'une « contemplation de la Vérité face à face », ne peut s'expliquer que par une référence au symbolisme du Centre Spirituel où l'initié admis se trouve devant la théophanie constante que constitue le Pôle de la Tradition. Nous avons invoqué à ce propos les données islamiques concernant les hiérarchies ésotériques, et avons précisé que ce dont il s'agit en pareil cas se situe dans un domaine de réalités dont l'accès n'est toutefois possible que par l'intuition du Cœur connaissant. Ce point est très important pour notre thèse, et, d'autre part, nous craindrions que des lecteurs n'éprouvent quelque difficulté à situer exactement les notions que nous avons utilisées, surtout celles relatives aux « centres spirituels » et aux « assemblées » subtiles correspondantes. C'est pourquoi, en marge de l'étude précitée et à son appui, nous donnerons ici une preuve « documentaire » supplémentaire, que, pour des raisons de proportions littéraires, nous ne pouvons pas introduire dans le corps de notre exposé. Cette preuve est encore puisée dans les données de l'ésotérisme islamique, et précisément dans l'œuvre du Cheikh al-Akbar, ce qui permet de rester dans un ensemble unitaire de références et de notions.

Il s'agit de la Préface des « Révélations Mecquoises » (*Futûhât*), dans laquelle le Cheikh al-Akbar expose sous la forme relativement incantatoire qui caractérise les textes liminaires des écrits islamiques, son accès au Centre Suprême de la Tradition Primordiale

¹ [Publié dans *E.T.*, oct.-nov. 1953.]

² Voir *Etudes Traditionnelles* depuis mai-juin 1953. *Idem* l'article précédent : *Un texte du Cheikh al-Akbar sur la « réalisation descendante »*, avril-mai 1953.

L'Investiture du Cheikh al-Akbar au Centre Suprême

et Universelle, qu'il désigne ici plusieurs fois par le terme d'*Al-Malâ'u-l-A'lâ*, le « Plérôme Suprême », ou l'« Assemblée Sublime ». Cette assemblée située dans une région subtile dont les désignations rappelleront ce que les traditions de l'Asie Centrale disent de l'*Agarttha*, le Royaume caché du Roi du Monde, est présidée par l'Etre Muhammadien primordial dont la nature et les attributs, compte tenu des particularités de formulation islamiques, correspondent assez clairement à ceux que René Guénon a indiqués pour la personnification du *Manu* Primordial, et que la doctrine chrétienne, pour ne rappeler encore que celle-ci, présente sous la figure du mystérieux *Melki-Tsedeq* « qui est sans père, sans mère, sans généalogie, qui n'a ni commencement ni fin de sa vie, mais qui est fait ainsi semblable au Fils de Dieu », et qui « demeure prêtre à perpétuité » (*Epître aux Hébreux*, VII, 1-3)³. Ce qui est d'un intérêt spécial pour notre propos, c'est que cette « visite » du Cheikh al-Akbar est en rapport exprès avec l'investiture de ce maître comme « Héritier du *Maqâm* Muhammadien ». Il s'agit même plus précisément de la fonction de ce maître, dans ses rapports avec le Centre de la Tradition Universelle, non seulement avec le centre particulier de l'islam historique.

Cet événement de la vie personnelle du Cheikh al-Akbar se situe, d'après des indications qu'il donne lui-même à différents autres endroits, à l'époque de son voyage à la Mecque, où il a séjourné depuis la fin de 598-1198 jusqu'en 600 / 1201, ou immédiatement après cette dernière date. Or à cette date, le Cheikh al-Akbar, non seulement avait atteint le degré de l'Identité Suprême, mais encore était investi, depuis Fès 594 / 1195, de la fonction exceptionnelle de Sceau de la Sainteté Muhammadienne, et cela permet de voir le caractère, tout de même subséquent, de cette « visite » et de la « cérémonie » d'investiture qui a lieu alors, par rapport à ce que nous avons considéré comme l'« initiation » à la réalisation descendante. Cette investiture apparaît alors comme une reconnaissance, à un degré supérieur de la hiérarchie ésotérique du Monde, de la réalité et de la fonction du Sceau Muhammadien, ce qui doit constituer vraisemblablement aussi une « exaltation » de cette fonction et de la réalité même du Cheikh al-Akbar. Cependant la description des circonstances et des événements transcendants dont il s'agit nous permet de constater des éléments symboliques auxquels on pourrait rattacher une part du symbolisme maçonnique lui-même dans les hauts grades ultérieurs au 30^e.

L'espace de cette revue ne nous permet pas de reproduire ce document dans son intégralité⁴. Nous en donnerons seulement quelques passages ayant un rapport plus direct avec notre sujet. Nous laisserons donc de côté le début de la *Khutba* (l'Avant-Propos) qui développe la Louange divine d'usage, et emprunterons nos citations à la partie relative à la Prière sur le Prophète. Le Prophète de l'Islam est tout naturellement le support de tout ce qui sera dit au sujet du Principe Prophétique Primordial dont les manifestations prophétiques successives ne sont que des figures et des substituts.

³ René Guénon : *Le Roi du Monde*.

⁴ On trouvera l'ensemble de ce document dans notre prochain volume sur les « Révélations Mecquoises » du Cheikh al-Akbar. [Bien qu'annoncé, ce texte n'a pas été publié.]